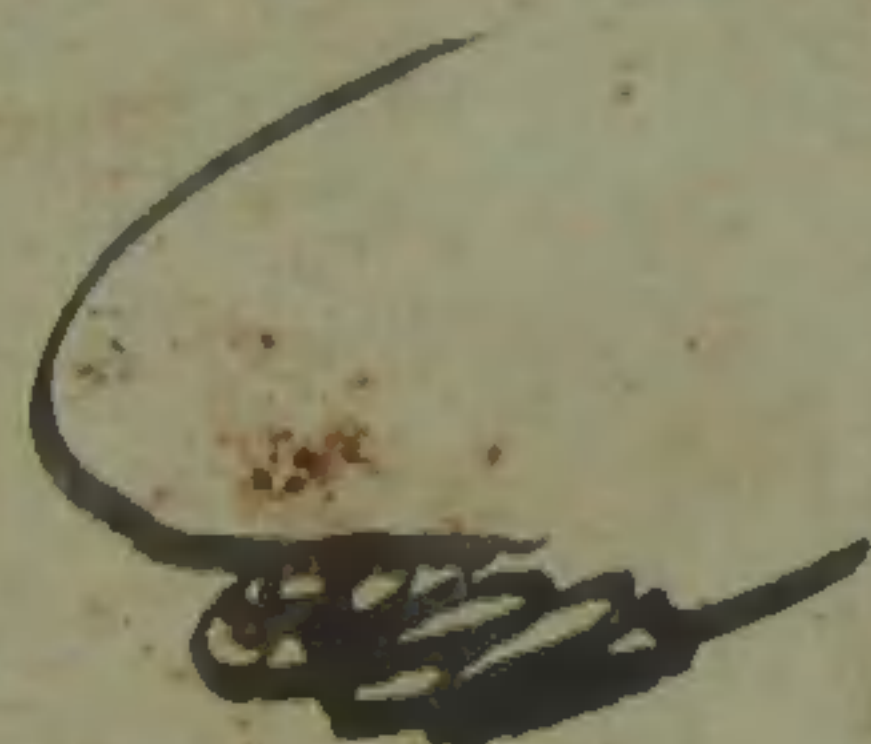
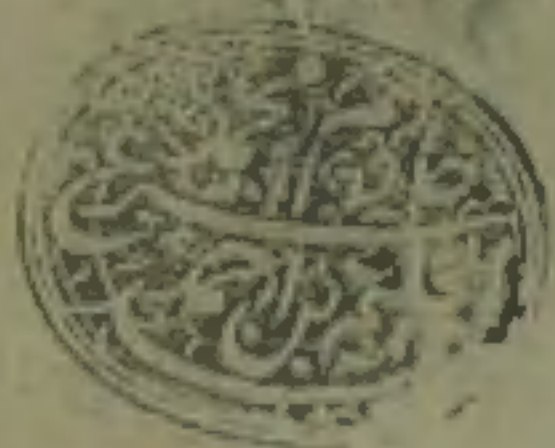


ارواح المشايخ



أرواح الأشباح

في نوحه القصور المدد العلم العربي للعلم
عن



270
270

270

T.C. KÜLTÜR VE TURİZM BAKANLIĞI	
KİTAP NO	AMCA ZADE
YERİ	NÜSEYİN PAŞA
Eski No	270

مؤلف ارواح الساج
مرعی بن یوسف الکرکی
المقدسی

ذیل الکشف

أوردية عواطفه، وإسأل على كافة الفقرا جدا أول
أوردية عوارفه ومعارفه، فلم يزل غامرا للواردين
ملتطما تيار بحر فرايد، ولم تترنم جوارى الزهر في قاع
البحر الانضاهي فرايد قلايد، ونراحم بعلو همت الكواكب
ممكنيه، ووطئ فرق الفرقدين بقدميه، ودانت
لعظمته وعظيم مهابته شم الانوف، وأرتعدت لصوته
الشمر فاعتراها من مخافته الكسوف، وجمع بين
الأكاسره، ورددع بسطوته إجابره، ذي الق
الأمجد، والوأي المسدد، والسعد المؤيد، والرزق
المصور المؤيد

والعادل، وأحس، العاصم الفاضل أمين
وقد اتخفت جنابه العالي هذا الكتاب، وجعلته
وصلة لمزيد الثواب، فهاك كتابا لم يسبق الزمان في
هذا الفن بمثله، ولم يسبق ناسج علي منواله وشكله،
وسميت أرواح الأشباح في الكلام على الأرواح

فأقول وبالله التوفيق ومنه أرجو الهداية إلى أقوم
طريق **مقدمه** في الكلام على قوله تعالى ويسألونك
عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية اختلف المفسرون
ما المراد بالروح **في** تفسير المرقندي قال مجاهد الروح
خلق من خلق الله له أيدي وأرجل **وفي** تفسير ابن عادل
عن مجاهد الروح خلق على صورة بني آدم باكلون ويشربون
لم أيدي وأرجل ليسوا ملائكة وهم يضعفون عن الملائكة
قال أبو صالح يشبهون الناس وليسوا بناس **وعن** ابن
عباس الروح خلق من خلق الله تعالى صورهم كصور
بني آدم وما ينزل من السماء لك الأومعة واحد من
الروح **وفي** تفسير المرقندي قال مقاتل الروح ملك
عظيم على صورة الإنسان أعظم من كل مخلوق **وفيه** أيضا
روى في بعض الروايات عن ابن عباس أنه قال الروح ملك
له مائة ألف جناح كل جناح لوفحه لاخذ ما بين المشرق
والمغرب **وفي** تفسير الكواشي الروح ملك عظيم له

سبعون ألف وجه وهو أعظم خلق الله تعالى وهو اقرب
الخلق إلى الله يوم القيامة يشفع لأهل التوحيد لولا أن
بينه وبين الملائكة سترا من نور لا تحرق أهل السموات من
نوره **وقال** ابن مسعود الروح ملك أعظم من السموات
ومن الجبال وأعظم من الملائكة يسبح الله كل يوم اثنتي عشرة
الف تسبيحة تخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم
القيامة صفا واحدا **وفي** المرقندي يقال إن جميع
الملائكة تكون صفا واحدا والروح بنفسه يكون صفا
واحدا **وقيل** الروح جبريل يودع نزل به الروح لأئمة
وقيل الروح القران يودع وكذلك أوجنا إليك
روحنا من أمرنا **وقيل** الروح عيني عليه الصلاة والسلام
وقيل القوة **وقيل** سالوه عن ملك له سنة **وقيل**
غير ذلك **وذهب** أكثر المفسرين وهو الحق أن المراد
بالروح هنا الذي في الجسد وبه حياة الحيوان **في** البخاري
والمرقندي والكواشي والكشاف وغيرهما عن ابن

مسعود انه قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فترى قوم من اليهود فقال بعضهم سلوه عن الروح وقال
بعضهم لا تسالوه فقالوا يا محمد ما الروح فقالوا متوكبا على عيب
فظننت انه يوحى اليه فنزل ويسلونك عن الروح الآية فقال
بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسالوه **قال** القروطي الراحم انهم
سألوه عن روح الانسان **وقال** الامام الفخر المختار انهم
سألوه عن الروح الذي هو سبب الحياة وان الجواب
وقع على حسن الوجوه **وبينه** ان السؤال عن الروح محتمل
ان يكون عن الماهية وهل هي متخيزة ام لا وهل هي حالة في
متخيز ام لا وهل هي قدعة او حادثة وهل تبقى بعد انفصالها
من الجسد او تنفني وما حقيقة تعذيبها وتنعيمها
وغير ذلك الا ان الاظهر انهم سألوه عن الماهية وهل
الروح قدعة او حادثة **وقال** اهل النظر سألوه عن
كيفية ملك الروح في البدن وامتزاجه به وهذا
هو الذي استأثر به **وفي** تفسير الكواشي ان اليهود

قالوا

قالوا القريش سلوا محمدا عن ثلاث فان اخبركم عن اثنين
وامسك عن الثالثة فهو نبي فسالوه عن فنية الكهف
وعن ذي القرنين وعن الروح فنزل قصة اهل الكهف
وقصة ذي القرنين ونزل ويسلونك عن الروح الآية **وقد**
اعترض ابن عادل في تفسيره على هذا الخبر وفي اعتراضه
نظر وهو ان الجواب تفصيلا ترك لقول اليهود فيما
بينهم ان لم يجب عنها فهو صادق لان ذلك عندهم من
علامات نبوته فكان ترك الجواب تصديقا لما تقدم في
كثيرهم من وصفه بذلك او ان السؤال كان سؤالا تعجيزا
وتغليظا اذ الروح مشترك بين روح الانسان وجبريل
وملك اخر والقران وعيسى فلو اجاب عن واحد منها
لغالت اليهود لم ترد هذا فجاء الجواب بجملا على وجه يصدق
على كل من معاني الروح **اذا علمت ذلك** فهذا وان
الشروع في المراد **وعلى الله الهداية الى سبيل الرشاد**
باب في الكلام على الروح اخلف الناس

في الروح علي فرقنين فرقة امسكت عن الكلام فيها لانها
سر من اسرار الله تعالى لم يوت علمه البشر وهذه الطريقة
هي المختارة وامسأله عن الكلام فيها علي سبيل الادب لانه
يحرم الخوض في ذلك كما قال العلامة ابن مريسلان
والروح ما اخبر عنها المجتبي فمسك المقال فيها ادبا
وقال الجنييد الروح شيء استأثر الله بعلمه ولم يطلع
عليه احد من خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه باكثر
من انه موجود **قال** بعضهم وعلي هذا ابن عباس
واكثر السلف وقد ثبت عن ابن عباس انه كان لا يفسر
الروح **ففي** تفسير السمرقندي كان ابن عباس يكره
يعني يحمله من المكتوم الذي لا يفسر **وأخرج**
ابن جرير بسند مرسل ان الآية لما نزلت قالت اليهود
هكذا آتت التوراة **ونقل** ابو القاسم السعدي في
الانصاح ان امثال الفلاسفة توقفوا عن الكلام
فيها وقالوا هذا امر غير محسوس لنا ولا سبيل للعلم

اليه

اليه **قال** اجلال السيوطي اهمها الله في القرآن والتوراة
وكم عن خلقه علمها فمن اين للمتعين الاطلاع علي حقيقة
امرها **وقد** اختلف اهل هذه الطريقة هل علم النبي
صلي الله عليه وسلم الروح **فقال** ابن ابي حاتم عن عبد الله
ابن بريدة لقد قبض النبي صلي الله عليه وسلم وما يعلم الروح
قال بعضهم وهو العييج للآية وريحه البغوي **وقالت**
طائفة بل عليها صلي الله عليه وسلم واطلعه الله تعالى عليها
ولم يامر ان يطلع عليها امته **قلت** وهذا هو الاكمل في
حقه صلي الله عليه وسلم وامتنع من تعريفها لئلا يات الله تعالى
قد حسم باب الكلام فيها لدقة معانيها وضعف العقول
عن فهمها وثلاثها الي ما لا يليق ولانه لا حاجة للخلق
بمعرفة **واختلف** في حكمة اخفائها عنا **فقال**
ابن بطال الحكمة في ذلك تعريف الخلق بحجهم عن
علم ما لا يدركونه حتي يضطروهم الي ردة العلم اليه
وقال **الأمارة**

العلامة القرطبي حكته اظهر عجز المرء لانه اذا لم يعلم حقيقة
نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن ادراك حقيقة
الحق سبحانه وتعالى من باب اولي وقريب منه عجز البصر
عن ادراك نفسه والله تعالى اعلم **فصل في كلام الخافضين**
في حقيقة الروح اعلم ان كلام العقلا في حقيقة الروح
انما هو بحسب الاذن فيها وبقدرة الطاقة البشرية عليها
فان عقل الانسان مقيد بالمدارك والنصوص
وتحقيق الاشياء على ما هي عليه في نفس الامر متعسر بل
متعذر لاسباب في مثل الروح قال الله تعالى ويسألونك
عن الروح الاله فمعرفة حقيقتها وكنه ذاتها لا سبيل
للموصول اليه واما ادراكها بوجوه تميزها عما عداها
فموسم فلست اكلم عليه فنقول **قال العلما** الروح اسم يذكر
ويؤنث واهل اللغة يفهمون منه معنى كهم سائر المعاني
من الالفاظ وان تغسر عليهم تعيين ذلك المعنى بعينه
واختلفوا في جواب السؤال عن تعيينه

اجوهر هو ام عرض اجسم هو ام جسماني لكن المفهوم الظاهر
منه عندهم انه امر في هذا الهيكل المخصوص المسمى بالبدن
ويطلق عليه القوة العاقلة والنفس الناطقة **قال ابن**
الصوري وقد يعبر بالروح عن النفس وبالعكس كما
يعبر عن الروح وعن النفس بالقلب وقد يعبر عن الروح
بالحياء **واعلم** ان العقلا قد اختلفوا في الروح والنفس
هل هما شي واحد او شيان **حكى** ابن زبير ان الثراهل
العلم ذهبوا الى ان الروح والنفس اسمان لشي واحد
وقال ابن جيب هما شيان واختاره الحافظ ابن حجر
في شرحه على البخاري **فالروح** هو النفس المنزود
في الانسان **والنفس** هي التي يقال لها جسد مجسد
لها يدا ورجلان وعينان وراس وانها هي التي
تلد وتفرج وتالم وتحزن وانها هي التي تتوفي في المنام
وتخرج وتشرح وتري الرويا فتسر بما تري او تحزن
به ويبقى الجسم دونها بالروح لا يلد ولا يفرج ولا يعقل

حتى يعود اليه النفس فان امسكها الله تعالى ولم يرجعها
الى جسدها تبعها الروح فصارت معها شيئا واحدا ومات
الجسم وان امرسها الى اجل مسمى وهو اجل الوفاة حيي الجسم
واخرج بقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وانفق
على ذلك كثير من العلماء **قال** السهيلي ويدل على مغايرة
الروح والنفس قوله تعالى فاذا مسويتها ونفخت فيه من
روحي وقوله تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك فانه
لا يصح جعل احدهما موضع الاخر ولولا النفايرلساغ
ذلك وسياتي الكلام على ذلك **واذا فرغنا** على قول
الاكثر وهو ان الروح والنفس شيء واحد **فاعلم**
ان العقلا قد اختلفوا هل النفس عبارة عن هذا
الهيكلي الانساني المخصوص وعبارة عن شيء اخر وراء هذا
الهيكلي فذهب جمع عظيم من المتكلمين الى الاول وذهب
اخرى الى الثاني **قال بعض** المحققين وهو الصحيح يدل
ان هذا الهيكلي ينفك الفناء بالموت والنفس باقية

لا ينفكها الفناء وان الروح تنعم او تعذب على ما اخبر به
الصادق المبلغ عن الله تعالى **واذا قلنا** ان النفس ما وراء
هذا الهيكلي ففي حقيقتها للعقلا اقوال **ف قيل** انها
جوهر لطيف نوراني مثابك لهذا البدن وهذا قول
لامام الفخر ونحوه لامام الحرمين وهو انها جوهر
جسماني نوراني شريف حاصل في البدن سار فيه سران
السم في البدن وما الورد في الورد والدهن في السم والنار
في الفخر ونحو هذا البعض انها جسم لطيف مثابك بالجسم
اشتباك الما بالعود الاخضر وهذه العبارات الثلاث
معناها واحد **قال** الامام النووي رحمه الله تعالى
وهذا الصح ما قيل فيها **وقيل** انها ليست جسما ولا جسمانية
بل هي جوهر مجرد غير حال في البدن غير متميز ولا
حال في المتميز متصرف في البدن تصرف التدبير
وانقطاع تصرفه عنه هو الموت وهو مذهب جمهور
الفلاسفة ومع المعتزلي واختاره الغزالي والكلبي

7
وجمع من مشايخ الصوفية **وقيل** انها عرض لطيف هو الطيف
المخلوقات واصفا الجواهر وانوارها توري المعينات
وبها يكون الكشف لاهل الحقائق **وقيل** هي لطيفة ربانية
مودعة في الهياكل الجثمانية ضمن لك رزقا وجعلها عندك
رهنا فتي اذني لك ماضين اخذ ما رهن **وقيل** هي معني
اجتمع فيه الطيب والنور والعلم والعلو وغير ذلك الاثري
انه اذا كان موجودا يكون الانسان بهذه الصفات
وقيل انها اجسام لطيفة حية لانه وانما سارية في
الاخلاط لا يتطرق اليها تبدل واختلال وبقاؤها فيها
هو الحياة وانفصالها عنها هو الموت **وقيل** انها الاجزا
الاصلية من البدن الباقية من اول العمر الى اخره
وقيل انها الارواح المكفوفة في الدماغ تصلح
لقبول قوي الحس والحركة نافذة في الاعضاء الى جملة
البدن **وقيل** ان النفس هو النفس **وقيل** انها الحرارة
الغريزية وبه قال جمع من الاطباء قال بعضهم ولعلها المراد

في قول بعض الحكماء انها الاجزا النارية السارية في البدن
وقيل انها اجسام لطيفة محلها البطن الايسر من القلب
نافذة الى جملة البدن **وقيل** ان النفس هو النفس
المعبر عنه بالهواء **وقيل** انها الاخلاط الاربعة **وقيل** انها
صفة الحياة **وقيل** انها الشك والخطيطة **وقيل** انها المزاج
وقيل انها الدم **وقيل** غير ذلك قال ابن حجر وقد بلغت
الاقوال فيها فوق المائة فوالله بعضهم ان فيها الف قول
وقال بعض المتكلمين والذي يظهر ان الروح يقرب
القلب **وقال** ابن عبد السلام ولا يبعد عندي ان
تكون الروح في القلب وفي حديث ابن عساكر ان النفس
في القلب والقلب متعلق بالنياط والنياط يسقي العروق
فاذا هلك القلب انقطع العروق احدث بطوله وهو مرسل
وله طرق اخرى مرسله وموصولة في المعجم الاوسط للطبراني
قال الحافظ ابن حجر واحدث غريب كثير واسنان غريب
جدا **قلت** وانت قد علمت مما مر ان هذه الاقوال

كلها اجتهادية وان الصحيح الوقف ان ذلك لا يعلم الا
بالتوقيف ولم يرد فيه ما يفسر حقيقتها قال الله تعالى
لنبيه حين ساله اليهود عن الروح قل الروح من امر ربي
فوجب المصير اليه والله سبحانه وتعالى علم **تنبيه**
مذهب اكثر المسلمين ان الروح جسم وهو الذي دل عليه
الكتاب والسنة واجماع الصحابة لوصفها في الايات
والاحاديث بالتوفي والقبض والامساك والارسال والشلول
والاخراج واخراج النعيم والتعذيب والرجوع والدخول
والرضي والانتقال والتردد في البرزخ وبوصفها انها تاكل
وتشرب وتسرح وتاوي وتنطق وتعرف وتنكر الى غير
ذلك مما هو من صفات الاجسام والعرض لا ينصف هذه
الصفات وايضا فلا شك انها تعرف نفسها وتذكر
المعقولات وهذه علوم والعلوم اعراض فلو كانت عرضا
والعرض قائم به لزم قيام العرض بالعرض وهو فاسد
وقال ابن القيم على قاعدة اهل السنة ان الروح ذات

قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتنفصل وتذهب
وتجي وتترك وتسكن وعلى هذا الكون مائة دليل مقرر
فائدة اعلم انه قد ثبت بالدلائل القطعية حدوث
كل شيء ولا قدم الا الله سبحانه وقد اجمع اهل السنة
والجماعة على ان الروح محدثة مخلوقة ولا تخالف في ذلك
الا الزنادقة ونسب ذلك الى فلاطون وهو مذهب
باطل لكن اختلف العاقلون الروح حادث مع حدوث
البدن او قبله على قولين **ذهب** بعضهم الى ان الروح
خلقت قبل واستدل على ذلك بما اخرج ابن مندة
من حديث عمر بن عتبة مرفوعا ان الله تعالى خلق
ارواح العباد قبل العباد بالفي عام فاتفقوا فيها
ايختلف وما شاكر منها اختلف وسند ضعيف جدا
وفي كلام ابن وهب صح ان الله تعالى خلق الارواح جملة
واحدة واخفاها عن عبادها وشهادتها بالربوبية وهي مخلوقة
مصورة عاقلة قبل ان توامر الملائكة بالبحر والادم وقبل ان

يدخلها الاجساد والاجساد يومئذ تراب قال فصح ان
الارواح اجسام حاملة لا تعرضها من التعارف والتناكر
وانما عارفة مميزة انتهى **وفي حديث** اخوان الارواح
جنود مجندة فماتعارف منها ايتلف وما تناكر منها اختلف
قال بعضهم في هذا الحديث اشارة الى ان المراد الاجساد
عن بدء الخلق على ما ورد ان الارواح خلقت قبل الاجساد
فكانت تلتقي فكانت تشام فلما حلت الاجساد تعارفت بالمعنى
الاول نصارت تعارفها وتناكرها على ما سبق من العهد
المقدم **وقال** بعضهم هو اشارة الى معنى التشاكل في الخير
والشر والصلاح والفساد وان الكثير من الناس يحن الى
شكله والشرير يعمل الى نظيره فتعارف الارواح يقع بحسب
الطباع التي جبلت عليها من خيرا وشر فاذا انفقت تعارف
واذا اختلفت تناكرت **فصل في الكلام على الارواح عند النوم**
قال الحكماء وغيرهم ان النوم حالة طبيعية تعطل القوى
المدركة بتروقي البخارات الى الدماغ واعلم ان النوم يسمى وفاة

قال الله تعالى انه يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت
في منامها **قال الامام** الفخر المقصود من الآية انه تعالى يتوفى
الانفس عند الموت وعند النوم الا انه تمسك الانفس
التي بقي عليها الموت ويرسل الاخرى وهي النايمة الى اجل
سمي **وفي الصحيح** ان الله قبض ارواحنا حين شاور مدتها
علينا حين شافنا نطق الشريعة بقبض الروح والنفس
في النوم قاله ابن عطية واليدرم من ذلك خروج الروح
من جسدها بل الباري عز وجل جعل لها عالم النوم كالبرزخ
منكشف لها في حالة النوم ما بعد عنها وتطلع عليه ولو في اقصى
المشرق والمغرب وعند العكس فقد ثبت في ابن ابي
ثيبة وغيره من طرق صحيحة انها تبلغ العكس في النوم
وانها تعرج لذلك عما يكشفه الله لها وهي باقية بالبدن على
ناسياتي ان شاء الله تعالى **واعلم** انه قد كثرت الاقوال
في ذلك **فحكى** الثعلبي عن ابن عباس وغيره من المفسرين
ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف

ما شاء الله فاذا اراد جميعها الرجوع الى الاجساد امسك الله
تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها
واخرج ابن ابي حاتم عن السدي في قوله تعالى والتي لم تمت
في منامها قال ستوفاهن في منامها فنلتقي روح الحي وروح
الميت فتتذكران ويتعارفان ثم ترجع روح الحي الى جسده
في الدنيا الى بقية اجلها **قال العلامة** ابن القيم الحنبلي
ومن الدليل على تلاقي ارواحهم ان الحي يري الميت في منامه
يفخيره الميت بامور غيب ثم توجد كما اخبر **عن** ابن سيرين
قال ما حدثك الميت بشي في النوم فهو حق لانه في دار الحق
وقال ابن عباس في ابن ادم نفس وروح بينهما
مثل شعاع الشمس فانفس التي بها العقل والتمييز والروح
التي بها النفس والحريك فاذا انام العبد قبض الله نفسه
ولم يقبض روحه **وقال الامام** الفخر النفس الانسانية عبارة
عن جوهر مشرق روحاني اذا تعلق بالبدن حصل
ضوه في جميع الاعضاء وهو الحياة فتوقت الموت ينقطع

تعلقه

تعلقه عن ظاهر البدن وعن باطنه وبوقت النوم ينقطع
تعلقه عن ظاهر البدن فتثبت ان الموت والنوم من جنس
واحد الا ان الموت انقطاع تام والنوم انقطاع ناقص **وقال**
الشيخ ابن عبد السلام في كل جسد روحان احدهما روح
النسيطة التي يجري الله العادة انها اذا كانت في الجسد كان
الانسان مستيقظا فاذا خرجت من الجسد نام الانسان
والاخرى روح الحياة التي يجري الله العادة انها اذا كانت
في الجسد كان حيا فاذا فارقت مات **ويروى** عن علي بن
الحياة قوله تعالى قل ستوفاكم ملك الموت ويدل على
وجود روح الحياة واليقظة قوله تعالى الله يتوفى الانفس
حين موتها والتي لم تمت في منامها **وقال** ابن عبد البر في
التمهيد عن بعض اصحاب الامام مالك النفس جسد مجسد
كخلق الانسان والروح كالما الجاري واجب بقوله تعالى الله
يتوفى الانفس لانية **وقال** لا نوري ان النائم قد توفى الله
نفسه وروحه صاعدا ونازلا والنفس تسرح في كل واد

وتري الرويا فاذا اذن الله في ردها الى الجسد عادت واستيقظ
لعودها جميع اعضا الجسد **قال** فالنفس غير الروح والروح
كالا اجاري في البستان فاذا اراد الله افساد ذلك البستان
منع منه الماء الجاري فيه فتموت حياته فكذلك الانسان
وقال بعضهم انه يتوفي النفس حين موتها بازالة نفسها
وتمييزها ويتوفي التي لم تمت بازالة تمييزها فقط **وقال**
عكرمة وجهاد اذ انام الانسان كان له سبب بحري فيه
الروح واصله في الجسد فتبلغ حيث شا الله فادام ذاهبا
فان الانسان نائم فاذا ارجع الى البدن انتبه وكان بمنزلة
شعاع الثمر هو ساقه بالارض واصله متصل بالشجر **وذكر**
ابن مسدة عن بعض الحكماء ان الروح تمتد من منخره
واصله في بدنه فلو خرج بالكلية لمات كما ان السراج لو
فرق بينه وبين القنينة لطفيت الانوار في مركز النار في
القنينة وضوها عملا البيت فالروح تمتد من منخر الانسان
وتجول في البلدان ويريه الملك الموكل بارواح العباد ما

احب ثم يرجعه الى بدنه **وقال** عكرمة عن الرجل يري في منام
كأنه يخراسان او بالشام وبارض لم يطاها قال تلك الروح تري
والروح معلقة بالنفس فاذا استيقظ جرد النفس الروح
قلت لعمرى ان هذه الاقوال ما يتعلق بها الناس ويتنافسون
فيها ولعمري ان ذلك مما يزيد المرء بصيرة في دينه وتحيرا
في عجائب خلق الله وقدرته لا اله الا هو وقد اشار ابن
عطية الى ان هذه الاقوال غلبة ظن وراي ان حقيقة الامر
في انه سبحانه وتعالى استأثر بعلم ذلك وغيبه عن عباده
وقال مقاتل للانسان حياة وروح ونفس فاذا خرجت
نفسه التي يعقل بها الاشياء تفارق الجسد وتخرج كحبل
ممتد له شعاع فيري الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى
الحياة والروح في الجسد فينقلب النائم فيها ويتنفس فاذا
تحرك رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا المراد انه
ان يعميته في المنام امسك الله تلك النفس التي خرجت
وقال ايضا اذ انام الانسان خرجت نفسه وسرحت فاذا

رات الرويا رجعت فاخبرت الروح وتخبر الروح القلب
فيه يعلم انه راى كيت وكيت **فصل في الكلام على روى**
الارواح في المنام قال صاحب القبس تقول رايت من روى
اذا عاينت بصرك ورايت رايا اذا اعتقدت بقلبك
ورايت روى بالقصر اذا عاينت في منامك وقد يقال
ان الرويا تستعمل في اليقين لقوله تعالى وما جعلنا الرويا
التي امريناك بنا على مذهب الجمهور وانما في اليقظة
اذ انقرو هذا ففي المستدرک للحاكم والوسط للطبراني
عن ابن عمر قال لقي عمر عليا فقال يا ابا الحسن الرويا من هاهنا
يصدق ومنها ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه
يقول ما من عبد ولا امة ينام فيملي نوما الا عرج بروحه
الى العرش فالذي لا يستيقظ الا عند العرش فنلك
الرويا التي تصدق والتي تستيقظ دون العرش فنلك
الرويا التي تكذب **واخرج** البيهقي في شعب الایمان عن عبد
ابن عمرو بن العاص قال ان الارواح يعرج بها في منامها

الى

الى السماء وتومر بالجنود عند العرش فمن كان طاهرا سجد
عند العرش ومن كان ليس بطاهر سجد بعيدا عن العرش
واخرج ابن المبارك في الزهد عن ابي الدرداء قال اذا
نام الانسان عرج بروحه حتى يوتى بها العرش فان كان
طاهرا اذن لها بالجنود وان كان جنبا لم يؤذن لها في الجنود
وقال ابن عبد السلام في روح البقطة اجري لله العادة
انها اذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظا فاذا خرجت
من الجسد نام الانسان وراى تلك الروح المنامات فاذا
راى انها في السموات صحت الرويا لانه لا مبريل للشيطان الى
السموات وان راى انها دون السموات كانت من القيا الشياطين
فاذا رجعت استيقظ الانسان كما كان **واختلف العقلاء**
في حقيقة الرويا التي يراها النائم **فقال** القاضي ابو بكر هي
خواطر واعتقادات **وقال** الاسفرايني هي دراك باجزا
لم تحلها افة النوم وهذا الادراك كادراك اليقظة
وقال ابن فورك هي واهام **وقالت** المعتزلة هي تحايل

الحقيقة لها ولا دليل فيها وهذا من المعتزلة جار على اصولها
في تحيلها على العامة من انكار اصول الشرع في اجن واحاديثها
والملائكة وكلامها وان جبريل عليه السلام لو كان النبي صلى الله عليه
وسلم بصوت سمعه احاضرون **وقال** الطبائعيون
منشأها عن غلبة الاخلاط فينسب الي كل خلط ما يناسبه
من ذلك **وقال** صاحب المعتزلي هي روية عين حكامه عنه
صاحب القيس **وقال** قوم هي روية بعينين في القلب
بصرهما واذا ان في القلب يسمع بهما **وقال** قوم انهما كلام الله تعالى
للعبد في النوم لما في مسند ابي عبد الله الترمذي العارف
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرويا للعبد كلام بكلمه الله
سبحانه وتعالى في منامه وهي البشري المشار اليها في قوله
تعالى لهم البشري في احياء الدنيا وفي الاخرة كذا فسر رسول
الله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يي الدرد او قال بالاساق
احد قبلك **وقالت** الحكماء ان صور العالم منقوشة في
ظل العرش فعند من وال احجب الظلمانية تنقش

الصور

الصور الغيبية في غيب النفس وما لا الي هذا القول بعض
الصوفية كابن العربي نزيل دمشق **قلت** وهذا كلام
فيه غموض وتحقيقه والله اعلم ما رايت في كلام بعض
اهل التحقيق اعلم ان كل ما قدر الله تعالى من ابتداء العالم
الي اخره مسطور ومثبت في اللوح المحفوظ وهو لوح
لا يشبه لوح الخلق وثبوت المقادير في هذا اللوح تفضل
ثبوت كلمات القران في دماغ حافظه حتى كانه يقره
وينظر اليه ولو فتشت دماغه لم تشاهد شيئا فاللوح
كمرآة تظهر فيها الصور والقلب اذا تخلص من الشواغل
وكان صافيا جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ
فوقع فيه شيء مما في اللوح كما تنفع الصورة من مرآة
اخرى ثم ان لقلب الانسان عينين عليهما غشاوة كثيفة
من شهواته واشغاله الدنيوية فصا لا يكاد ان يبصر
شيئا من عجائب الغيب والملكوت ما لم تنقش تلك
الغشاوة عن عيني قلبه **ولما** كانت تلك الغشاوة

منفشة عن عين الانبياء وبعض الاولياء فلا حرم
انهم نظروا الى الملكوت وشاهدوا عجائبه وشاهدوا
الموتى في عالم الملكوت واخبروا عنهم **اذ اعلمت هذا**
فالرويا الصالحة لا تحصل الا بانقشاع تلك الغشاوة
عن القلب فلذلك لا يوثق الا برويا الانسان الصالح
الصادق فمن كثرت كذبه لم تصدق روياه غالبا ومن
كثرت فساد ومعاصيه اظلم قلبه فكان ما يراه اضعافا
احلام ولذلك امر عليه الصلاة والسلام بالطهارة
عند النوم فالرويا حبيب معرفته ثم من عالم
الغيب تحصل للغالب في النوم وهي من عجائب صنع الله
تعالى ومن افصح الادلة على عجائب الملكوت والناس
عنه غافلون كغفلتهم عن سائر العجائب **قلت**
وقد رايت في كلام الدرمايني ما يشبه لنحو هذا وهو
احسن ما قيل في هذا الباب فانه قال في كتابه الكبير
الرويا ثمانية اقسام المعبر عنها واحد وسبعة لا تغبر

فالسبعة اربعة منها نشأت في الاخطا الاربعة الغالبة
على مزاج الراي فمن غلب عليه خلط راى ما يناسبه **فمن**
غلبت عليه الصفراء راى الالوان الصفراء والطعوم المرة
والسوداء والحرور والصواعق ونحو ذلك **ومن**
غلب عليه الدم راى الالوان الحمراء والطعوم الحلو
وانواع الطرب لان الدم مفرج حلو والصفراء
مستحسنة مرة **ومن** غلب عليه البلغم راى الالوان
البيضاء والامطار والمياه والتلج **ومن** غلب عليه
السوداء راى الالوان السود والاشياء المحرقة والطعوم
الحامضة لانه طعم السودا ويعرف ذلك بالادلة الطبية
الدالة على غلبة ذلك الراي **القسم الخامس** ماهو من
حديث النفس ويعلم ذلك بحولانه في اليقظة وكثرة
الفكر فيه فيستولي على النفس فتتكيف فيه فيراه
في النوم **السادس** ماهو من الشيطان ويعرف ذلك
بكونه فيه حث على امر تنكره الشريعة او بامر معروف

جاء غير انه يودي الى امر منكر كما اذا امره بالبحر تطوعا
فتضيع عائلته او يعق بذلك ابويه **السابع** ما كان
فيه احتلام **الثامن** الذي تجوز تعبيره وهو ما خرج
عن هذه وهو من ملك الرويا من اللوح المحفوظ فان
الله تعالى وكل ملكا باللوحة المحفوظ ينقل منه لكل احد
ما يتعلق به من امر الدنيا والاخرة من خير او شر
لا يترك من ذلك شيئا علمه من علمه او جهله من جهله
ذكره من ذكره او نسيه من نسيه وهذا هو الذي تجوز
تفسيره وما عداه فلا يفسر لانه اضعاف احلام والله اعلم
باب في الكلام على موت الاموات قال الله
تعالى كل نفس ذائقة الموت اعلم انه لا خلاف بين
علم الاسلام ان كل نفس من نفوس الانس والجن
والملائكة والحيوانات البرية والبحرية لابد لها من
ذوق الموت **وقد اختلف العلماء في حقيقة الموت**
هل هو امر وجودي او عديمي **فقال** الاشعري

هو

هو امر وجودي لقوله تعالى خلق الموت والحياة والعدم
لا تخلق **وقال** بعضهم هو امر عديم وبه قال الرنخري
ومعنى الخلق في الآية التقدير **وقال** بعض علماء التصوف
ليس الموت بعدم صرف ولا بقاء محض وانما هو انتقال
من دار الى دار ومن حال الى حال **وقال** القاضي عبيد
الوهاب الموت عبارة عن خلوا الجسم من الروح **وقال**
بعضهم ان الموت عبارة عن تغيير حالة الانسان حقيقة
الانسان نفسه وروحه وهي باقية وموته تغيير حاله
من حيث سلب منه عينه واذنه ولسانه ونحوها
وحاصله ان الموت سلب الانسان عن احواله بازعاجه
من هذا العالم الى عالم اخر لا يناسب هذا العالم ولا
يمكن كثف الغطاء عن حقيقة الموت اذ لا يعرف الموت
من لا يعرف الحياة ومعرفة الحياة بمعرفة حقيقة
الروح ومعرفة حقيقة الروح متعدد فكيف تعرف
حقيقة الموت **واذا قلنا** ان الموت امر وجودي فهل

هو جوهر او عرض **قال** صاحب مطامح الافهام فيه
نظرا انتهى **قلت** والظاهر انه جوهر حديث
الشيخين بما بالموت يوم القيامة في صورة كبريت ملح
فيوقف بين الجنة والنار فيقال هل تعرفون هذا
فيقولون نعم هذا الموت فيذكر نزار ابو يعلى في روايته
عن انس كما نذكر الشاه **فثبت** بهذا انه جسم لا عرض
لان العرض لا يدرك واختار هذا الحافظ السيوطي
واستدل على ذلك بما اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة في
قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة قال الحياة فرس
جبريل والموت كبريت ملح **وقال** مقاتل والكلبي خلق الموت
في صورة كبريت لا يمر على احد الاموات وخلق الحياة في
صورة فرس لا يمر على احد الاحياء **واخرج** ابو الشيخ
عن وهب بن منبه قال خلق الله الموت كبريتا ملح له اربعة
اجنحة جناح تحت العرش وجناح في المغرب قاله كن
فكان ثم قال ابرز فيروز وبهذه الآثار عرف ان الموت

جسم خلق في صورة كبريت لا عرض انتهى **واما من يقول**
ان الموت عديم فقال لعل هذا الكبريت صورة ملك
من الملائكة الذين يقبضون ارواح الخلايق **واما**
الموت في نفسه فهو عدم محض راجع الى سلب الحياة
او هو استعارة وكنية عن الخلود الدائم ف ضرب المثل
بالموت ولا موت هناك حقيقة والله تعالى اعلم
فصل في من يقبض الارواح قال الله تعالى
الله يتوفى الانفس حين موتها **وقال تعالى** قل يتوفاكم
ملك الموت **وقال تعالى** توفته من ملنا الآية **الجمع**
بين هذه الايات الثلاث ان توفى الملائكة القبض
والنزاع وتوفى ملك الموت الدعاء والامر بدعاء الارواح
فنجيبه وتوفى الله تعالى خلق الموت وهو المتوفى حقيقة
وفي الخبر ان ملك الموت وملك الحياة يناظران فقال
ملك الحياة انا احبي الموتى وقال ملك الموت انا اميت
الاحياء فاوحى الله اليهما كونا على علمكما وما سخر تعالى فانا

الميت والحي لا ميت ولا حي سوى **واثا ارواح**
الجن فالصحيح ان ملك الموت يقبضها كما يقبض ارواح
الانس **وقيل** ان اعوانه تنفرد بقبض ارواحها ونسب
هذا القول للمتدعة وكذلك يقبض ارواح الحيوانات
على الاصح **وفي شرح** الصدور اخرج ابو النخعي والعجلي
في الضعفاء والديلمي عن انس رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اجال البهائم وحشاش الارض كلها
في السبع فاذا انقضى تسببها قبض الله ارواحها وليس الى
ملك الموت من ذلك شيء وله طريق اخر اخرج
الخطيب في الرواة عن مالك من حديث ابن عمر
قال ابن عطية والقرطبي وكان معني ذلك ان الله
يعدم حياتها بلا مباشرة ملك كذا نقل السيوطي **وقد**
سئل الامام مالك بن انس عن البراغيث املك الموت
يقبض ارواحها فاطرق طويلا ثم قال اهلها نفس ثم قال
نعم قال فان ملك الموت يقبض ارواحها الله يتوفى الانفس

حين

حين موتها اخرج الخطيب **واخرج** ابن ماجه عن ابي
امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الله وكل ملك الموت بقبض الارواح الا شهدا البكر
فان الله يتولى قبض ارواحهم **واخرج** ابن جويري في
تفسيره عن الفخاك عن ابن عباس قال وكل ملك
الموت بقبض ارواح الادميين فهو الذي يقبض ارواحهم
وملك في الجن وملك في الشياطين وملك في الطير والوحش
والسباع واكيتان والفلم فثم اربعة املاك والملائكة
يموتون في الصعقة الاولى وان ملك الموت يلي قبض
ارواحهم ثم يموت فاما الشهيد في البحر فان الله يلي
قبض ارواحهم لا بكل ذلك الى ملك الموت لكرامتهم عليه
حيث ركبوا البحر في سبيله **قال** احافظ السيوطي رحمه الله
وجويري ضعيف جدا والضحاك عن ابن عباس منقطع
والاخره شاهد مرفوع والله سبحانه اعلم **فصل في**
الكلام على الارواح حين الموت قال الله تعالى

وجاءت سكرة الموت باحق **قال** الثعلبي سكرة الموت غمته
ومشدة كالسكر الذي يغلب على فهم الانسان من الشواب
والنوم فله الموت سكرة بعد سكرة ومشدة الم سكرة الموت
لا يعرفها الا من ذاقها ومن لم يذوقها انما يعرفها بالاستدلال
باحوال الناس في النزاع **ففي البخاري** انه عليه الصلاة
والسلام عند موته جعل يدخل يديه في المافيه معهما
وجهمه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات **وفي**
الثعلبي عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان العبد ليعاج كرب الموت وسكراته وان مفاصله
ليسلم بعضها على بعض تقول عليك السلام تفارقني
وافارقك الى يوم القيامة **قال الحكماء** ان هذه النفس
الناطققة لما تعلق بالبدن واستأنست به كرهت
فراقه لشدة الالف بينهما بتكرار الدهور والازمنة
وقال ابن سينا ان تعلق النفس بالبدن عظم جدا
حتى انما بعد المفارقة تشنق اليه وتلثفت الى الاجرام

البدنية

البدنية المدفونة فعلم بذلك ان تعلق النفس بالبدن في
غاية الشدة ولا ترضي فراقه محال حتى قبل ان النفوس
المقدسة كذلك **وحكي** ان افلاطون كان دائم البكا
فساله بعض اصحابه عن ذلك فقال انما ابكي على مفارقة
النفس عن البدن مع انما قد تألفا زمانا كثيرا واسما
فصل في قبض ارواح المومنين قال الله تعالى
فيها والناشطات نشطا قال ابن عباس للملايكة تنشط
انفس المومنين عند الموت للخروج وذلك بانه ليس مومن
يخضع الموت الا عرضت عليه الجنة قبل ان يموت فيرى
فيها اشباها من اهله وامر واجه من اكور العين فيدعو
اليها فتفسد اليهم نشيطة ان تخرج فتاتيهم **وعن ابن**
عباس ايضا ان الملايكة تنشط نفس المومن فتقبضها
كما ينشط العقال من يد البعير ثم يتناولها ملك الموت
وهو معني قوله والناشطات نشطا فان كان ذلك من
من المقربين فيوتى له بعض من ركان الجنة فيشبهه

ثم يقبض روحه **واما الساعات** سبحا فقال علي رضي الله
عنه هي الملائكة تبع باثر واه المومنين وكذلك الساعات
هي الملائكة تسبق باثر واه المومنين الى الجنة **وفي النسي**
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم
قال اذا حضر المومن انتد ملائكة الرحمة تحبيرة بيضا
فيقولون لروحه اخرجي راضية مرضيا عنك الى روح
الله وترحان ورب غير غضبان فتخرج كاطيب ريح
مسك حتى انه ليناوله بعضهم بعضا فيشتمونه حتى
ياتوا به باب السماء فيقولون ما اطيب هذه الريح التي
جاءتكم من الارض فياتون به اراء المومنين فلهم اشد
فرحاه من احدكم بغايب يقدم عليه فيسالونه ما فعل
فلان ما فعل فلان احدث **وفي التذكرة** للقزطبي عن
ابي ايوب الانصاري رضي الله عنه قال اذا قبضت نفس
المومن تلقاها اهل الرحمة من عباد الله كما ينلقون
البشر في الدنيا فيقبلون عليه يسالونه فيقول بعضهم

لبعض

لبعض انظروا اهلناكم حتى يستريح فانه كان في كرب شديد
قال فيقبلون عليه فيسالونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة
وهل تزوجت فاذا سالوه عن رجل قدم مات قبله فيقول
انه هلك فيقولون ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى
امه الهاوية فيست الام ويست المريم **وفي التذكرة**
الفاخر **في كشف علوم الاخر** للامام الغزالي قال اذا
قبض الملك النفس السعيدة ثناؤها ملكا كان حسنا
الوجوه عليهما اثنان حسان ولهما راحة طيبة فيلقونها
في حريرة من حريرة الجنة ويعرجون بها في الهواء فلا
تزال تمها الامم السالفة والقرون الخالية كالمثال الجراد
المنتشوح حتى تنتهي الى السما الدنيا ثم من سما الى السما
السابعة ثم يبعدون بها الى مدن المنتهي ثم يمدون بها
في بحر من نور ثم بحر من ظلمة ثم بحر من ماء ثم بحر من تلج
ثم بحر من برد كل بحر طولها الف عام حتى ينتهيوا بها الى
الحجب المضروبة على عرش الرحمن وهو ثمانون الف

سرادق فحينئذ ينادي مناد من وراءك الجح
من الحضرة القدسية من هذه النفس التي جثم بها
فيقال فلان بن فلان فيقول الجليل جل جلاله قربه فتم
العبد ~~كذلك~~ فاذا وقف بين يديه الكرستين اخله ببعض
اللوم والمعاينة حتى يظن انه هالك ثم يعفوه عنه بقاء
ومن الناس من يصل الى الكرسي ومنهم الى الجح وانما
يصل اليه عارفوه **وقال في التذكرة** عن الروح والذي
عليه اهل السنة انها ترفعها الملائكة حتى توقفها بين يدي
الله تعالى فيسألها فان كانت من اهل السعادة قال
لهم سيروا بها واروها مقعدها من الجنة فيسيرون
بها في الجنة على قدمها يفضل الميت فاذا غسل وكفن
مردت وادرجت بين كفنه وجسده فاذا حمل على
النعر فانه يسمع كلام الناس من تكلم بخيرا وتكلم بشرا فاذا
فاذا وصل الى قبره وصلي عليه ردف فيه الروح واقعد
دار روح وجسده ودخل عليه الملاك الفتانان كما سيأتي

وعن

وعن عمر بن دينار قال ما من ميت يموت الا وروحه
في يد ملك ينظر الى جسده كيف يغسل وكيف يكفن
وكيف يمشي به ويقال له وهو على سريره اسمع ثنا الناس
عليك ويعلم ما يكون في اهلك بعدد وانهم ليغسلونه ويكفون
وانه لينظر اليهم **وعن حذيفة** قال ان الروح بيد
الملك والجسد يقبض فاذا حملوه تبعم فاذا وضع في القبر
بشه فيه اخرجته اليه في اشد ما كانا على **فصل في قبض**
ارواح الفاجرين قال الله تعالى فيها والنازعات
عرقا **قال** ابن عباس لنا نزع الملائكة التي تنزع
ارواح الكفار ومعني عرقا ما قال ابن مسعود انفس
الكفار تنزعها ملك الموت من اجسادهم من تحت كل
شعرة ومن تحت الاطراف واصول القدمين ثم
يغرقها ويردها في جسده فهذا عمله بالكفار **وقال**
ابن جبير نزع ارواحهم ثم غرقت ثم قذف بها في النار
وقيل يرى الكافر نفسه في وقت النزع كما انها تغرق

وفي النساى من ثمة حديث ابى هريرة السابق وان
الكافرا اذا احتفرائته ملايكة العذاب يسوح فيقولون
اخرجي ساخطة مسخوط عليك الى عذاب الله فتخرج كاتنين
ريح جيفة حتي ياتوا به باب الارض فيقولون ما انتن هذ
الريح حتي ياتوا به ارواح الكفار **وفي الثعلبي** في تفسير
ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب
السماء اي ان ابواب السماء لا تفتح لارواحهم الجبيشة فلا يصعدون
بل يهوي بها الي سجين تحت الصخرة الخضر التي تحت الارض
وذكر الثعلبي ايضا عن ابى هريرة رضي الله عنه صفة
قبض روح المؤمن ثم قال واذا كان الرجل السوف قالوا
لها اخرجي ايها النفس الجبيشة التي كانت في الجسد الجبيشة
ذميمة والبشرى عجم وعساق واخر من شكله ارواح فيقولون
ذلك حتي تخرج ثم يعرج بها الي السماء فيستفتح لها فيقال من
هذ فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس الجبيشة
التي كانت في الجسد الجبيشة ارجعي ذميمة فانه لا تفتح لك

ابواب السماء فتترسل من السماء الي الارض فتصير الي القبر **وفي**
المداية لمكي في تفسير قوله تعالى كلا ان كتاب الفجار لفي
سجين انه مروي ان ارواح الكفار يصعد بها الي السماء
فتاتي السماء ان تقبلها ثم يهبط بها الي الارض فتاتي الارض
ان تقبلها فيهبط بها الي سبع ارضين حتي ينتهي بها الي
سجين وهو خد ابليس فيخرج لها من تحت خد ابليس
كتاب فيختم ويوضع تحت خد ابليس لهلاكه للحساب ^{اعلى}
فايد قال الحافظ السيوطي في كتابه شرح الصدور
وقع في كلام الغزالي في الدرة الفاخرة ان روح المؤمن
علي صوة النحلة وروح الكافر علي صوة الجراد وهذا
مثنى لا يعرف اصله بل وقع في حديث الصوران اسرافيل
يدعوا الارواح فتاتيها جميعا ارواح المسلمين تتوهج نور
والاخرى ظلمة فيجمعها جميعا فيعلقها في الصور ثم ينفخ فيه
فيقول الرب وعزتي وجلالي ليرجعن كل روح الي جسده
فتخرج الارواح من الصور مثل النحل قد ملات ما بين

السما والارض فتاتي كل روح الى جسدها فتدخل فتشبي
 في الاجساد مثل السم في الذئب **فقوله** مثل النمل ليس المراد
 ان الروح تشبه في الهيئة والصورة بل في الخروج وهبته
 فقط **ومثله** قوله تعالى يخرجون من الاجداث كأنهم
 جراد منتشر وفي لفظ هذا الحديث في تفسير جوبير
 فتاتي ارواح المؤمنين من اجابية وارواح المؤمنين
 الكفار من برهوت ولهن اهدي الى ابدانها من احدكم
 الى رحله والارواح بوميذ سود وببيض فارواح المؤمنين
 بيض وارواح الكفار سود والله سبحانه اعلم **فصل**
في الكلام على الارواح في القبر اعلم وفقك الله
 تعالى ان سوال الملكين حق ثابت بالكتاب والسنة
 واجماع الامة ولم يخالف في ذلك الا الزنادقة والملاحدة
 ممن تمذهب بذهب الاسلام في ظاهر الامر **اما الكتاب**
 فقوله تعالى ثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت الآية
 جاعن النبي صلى الله عليه وسلم انها في سوال الملكين **وحكي**

عبد

عبد الوهاب الاجماع في ان القصد بها التثبيت عند
 المسئلة **واما السنة** فقال الجلال السيوطي قد تواترت
 الاحاديث بذلك من رواية انس والبراء وقيم الداري
 وبشير وثوبان وجابر وعبد الله بن مرواح وعبد
 ابن الصامت وحذيفة وضمرة وابن عباس وابن عمر
 الخطاب وابن عمرو بن العاص وابن مسعود وعمر وعثمان
 وعمر بن العاص ومعاذ بن جبل وابي مامة وابي الدرداء
 وابي رافع وابي سعيد اخذري وابي قتادة وابي هريرة
 وابي موسى وعائشة واسما انتهى **واما الاجماع** فاعلم ان
 اهل السنة ومن وافقهم يجمعون على ذلك لكن اختلفوا
 هل السؤال للبدن فقط او الروح فقط او هما معا **فقال**
 طائفة السؤال للبدن بل الروح منهم ابن الزاغوني وانكروا
 الجمهور **وقالت** طائفة السؤال للروح بل البدن منهم
 ابن حزم وابن عقيل وابن الجوزي **والصحيح** ان السؤال
 للبدن والروح **قال شيخ الاسلام** ثقي الدين بن تيمية

الحنبلي الاحاديث متواترة على عود الروح الى البدن **وقال**
العلامة ابن القيم الحنبلي الاحاديث مصرحة باعادة
 الروح الى البدن عند السؤال لكن لا على هذه الحالة المعهودة
 بيننا كالحياة النائم وهو حي غير حياة المستيقظ **ومثله**
الحافظ ابن حجر عن الميت اذا سئل هل يقعد ام يسأل
 وهو راقد فاجاب انه يقعد **ومثله** عن الروح هل
 تلبس اجثة كما كانت فاجاب نعم لكن ظاهر الخبر انهما
 تخل في نصفه الاعلى **ومثله** هل يكشف للميت حين
 يسأل حتى يرى النبي صلى الله عليه وسلم فاجاب بانه لم يرد
 في حديث ولكن ادعاء بعض من لا يحتج به بغير مستند
 سوى قوله في هذا الرجل ولا حجة فيه لان الاشارة للحاضر
 في الذهن **وأما كون الاطفال** يسألون اولا وكون
 السؤال خاصا بالمسلمين اولا فراجع في كتابنا بمائة ^{طريق} التا
 الي غير ذلك مما ذكرناه فيه وليس قصدنا هنا الا الكلام على
 الارواح **وأعلم ان عذاب القبر ونعيمه** ثابت

بالكتاب

بالكتاب والسنة واجماع الامة كما هو معلوم **لكن** اختلف
 العلماء العذاب على الروح والجسد معا وعلى الروح
 فقط **المشهور** انه عليهما معا **وفي الامامية** للفرد الى
 ان ابن عمر قال ان هذه الابدان ليس يضرها هذا التراب
 شيئا وانما الارواح هي التي تعاقب وتثاب الى يوم القيامة
وقال الباغي مذهب اهل السنة ان ارواح الموتى
 ترد في بعض الاوقات من عليين او من سجين الى اجسادهم
 في قبورهم عند ارادة الله تعالى وخصوصا ليلة الجمعة
 فيجلسون ويتحدثون وينعم اهل النعيم ويعذب اهل
 العذاب **قال** وتختص الارواح دون الاجساد
 بالنعيم والعذاب مادامت في عليين او سجين وفي القبر
 يشترك الروح والجسد **وفي غير الكلام** للنسفي ارواح
 العصاة في جوف طير سود تحت الارض السابعة وهي
 منصلة باجسادها فتعذب الارواح وتشالم الاجساد
 كالشمس في السماء ونورها في الارض **وقال العلامة** ابن القيم

ان الارواح لها اتصال باجسادها في قبورها المحصل
للجسد من النعيم والعذاب ما كتب له **وحكي عن طائفة**
من المتكلمين ان الارواح تموت بموت الاجساد ونسب
هذا الى المعتزلة وهو مذهب الفلاسفة يزعمون ان
الارواح اعراض تغني ولا تبقى وقتين فاذا مات الميت
فلا روح هنالك اصلا **وقال** هذا جماعة من فقهاء
الاندلس منهم عبد الاعلى والسهميلي وابوبكر بن العزبي
كذا نقل عنهم احافظ السيوطي وقد اشتهر تكبير العلماء
لهذه المقالة حتي قال سحنون بن سعيد وغيره هذه
اقوال اهل البدع والنصوص الكثيرة الدالة على بقاء الارواح
بعد مفارقتها للابدان ثرد ذلك وتبطله **قال بعضهم**
بل القرآن يرد عليهم قال الله تعالى كل نفس ذائقة الموت
والذابق لا بد ان يبقى بعد المذوق **قلت** بل
الصحيح ان الروح لا تغني اصلا ولا عند النفي في الصور
وهي من المستثني في قوله تعالى لا هن شأ الله **قال الثعلبي**

قال

قال الفخار كل مني هالك الا وجهه واجنه والنار والعلم
والكوسم واللوح والقلم والروح **قال المحقق** ابن القيم
اختلف في ان الروح هل تموت مع البدن وتذوق
الموت ام البدن وحده قولان الصواب انه ان اراد
بذوقها الموت مفارقتها للجسد فتم هي ذائقة الموت
بمذا الاعتبار وان اراد بانها تنعدم اصلا فلا بل هي
باقية بعد خلقها بالاجماع في نعيم او عذاب انما **قلت**
وعلي هذا يخرج كلام ابن العزبي السابق ومن وافقه
من فقهاء الاندلس ولعل هذا مرادهم والنسب ذلك علي
الناقل عنهم فتوهم انهم قايلون بمقالة الفلاسفة ويوجب
ما قلناه حكاية ابن ^{الاجماع} علي بقائها فتأمل والله سبحانه اعلم
باب في الكلام علي مستنقذ الارواح بعد الموت
وذلك علي قسام كما استواه ان شاء الله تعالى **اما ارواح**
الانبياء عليهم الصلاة والسلام فهي في الجنة بلا نزاع
قال بعضهم وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله اولئك المقرون

في جنات النعيم فلا شك ان ارواحهم عند الله في اعلي عليين
وثبت في الصحيح ان اخر كلمة تكلم بها رسول الله صلى
الله عليه وسلم عند موته انه قال اللهم الرفيق الاعلى **وقال**
رجل ابن مسعود قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فابن هو
قال في الجنة **قال العلامة** ابن القيم ان للروح شأنا عظيما
فتكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة بالبدن بحيث اذا سلم
المسلم على صاحبها ردد السلام وهي في مكانها هناك **وقد**
راي صلى الله عليه وسلم موسى في السما السادسة فالروح كانت
هناك في مثال البدن ولها اتصال بالبدن بحيث يصلي
في قبره ويرد على من يسلم عليه وهو في الرفيق الاعلى والشافعي
بين الامر بين فان شأن الروح غير شأن الابدان **وقد**
مثل بعضهم ذلك بالشمس في السما وشعاعها في الارض وان كانت
غيتام المطابقة من حيث ان الشعاع انما هو عرض للشمس
واما الروح فهي في نفسها تنزل وكذلك روية النبي صلى الله
عليه وسلم الانبياء ليلة الاسري في السموات والصحيح انه رأي

فيها الارواح في مثال الاجساد مع ورود انهم احياء في قبورهم
يصلون **اخرج** مسلم عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
ليلة اسري به مر بموسى عليه السلام وهو يصلي في
قبره **وقد قال** صلى الله عليه وسلم من صلى علي عند قبوري
سمعت ومن صلى علي ناسيا بلغتته واخرجه البيهقي
من حديث ابي هريرة **وقال** ان الله وكل بقبري ملكا
اعطاه اسمي المختلايق فلا يصلي علي احد الي يوم القيامة
الا ابلعني باسمه واسم ابيه اخرجه البزار والطبراني من
حديث عمار بن ياسر واخرجه البخاري في تاريخه هذا
مع القطع بان روحه في اعلي عليين مع ارواح الانبياء وهو
الرفيق الاعلى **فتثبت** بهذا ان لا منافاة بين كون
الروح في عليين او الجنة او السما ومع ذلك فلها بالبدن
اتصال بحيث تدرك دنته وتصلي وتقرأ وانما يستعرب
هذا الكون الشاهد لهذا الكون الدنيوي الذي
ليس فيه ما يشابه هذا وامور البرزخ والاخرة علي

غط غير هذا المألوف في الدنيا انتهى كلام ابن القيم رحمه الله
وفي بحر الكلام للنسفي رواح الانبياء تخرج من
 جسد ها ويصير مثل صورتها مثل المسك والكافور
 وتكون في الجنة تاكل وتشرب وتنعم وتاوي الى قناديل
 معلقة تحت العرش **وقال الشيخ** تقي الدين السبكي
 حياة الانبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا ويشهد
 له صلاة موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسدا حيا
 وكذلك الصفات المذكورة في الانبياء ليلة الاسري
 كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقة
 ان تكون الابدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج
 الى الطعام والشراب والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل**
في الكلام على رواح الشهداء مذهب اكثر
 العلماء ان ارواحهم في الجنة وقد كانت الاحاديث
 بذلك كحديث مسلم واحمد وابي داود وغيرها **خرج**
مسلم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان ارواح الشهداء عند الله في خواصل طير خضر تخرج
 في انهار الجنة حيث شات ثم تاوي الى قناديل تحت العرش
واخرج الامام احمد وابوداود والبيهقي عن ابن
 عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لما اصيب اصحابكم
 باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار
 الجنة وتأكل من ثمارها وتاوي الى قناديل من ذهب معلقة
 في ظل العرش والاحاديث في هذا كثيرة **وروي** عن مجاهد
 انه قال ليس الشهداء في الجنة ولكن يرزقون منها وقال الغزالي
 احيا عند ربهم يرزقون من ثمر الجنة ويجدون رزقها
 وليسوا فيها **وبؤيد** هذا ما اخرج الامام احمد والطبراني
 والبيهقي وابن ابى شيبة بسند حسن عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهداء على بارق نهر
 بباب الجنة في قبة خضراء يخرج اليهم رزقهم من الجنة
 غدوة وعشية **واجيب** بان هذا في عموم الشهداء
 والذين في القناديل تحت العرش خواصهم **وان** المراد

نعم هنا غير شهيد المعركة كالمطعون والمبطون والغريق
 وغيرهم ممن ورد النص بانه شهيد او ساير المؤمنين
 فان كل مو من بالله ورسوله يقال فيه شهيد **كما روي** عن
 ابي هريرة انه قال كل مو من صدق وشهيد فقيل
 ما تقول يا ابا هريرة فقال قروا والذين امنوا بالله ورسوله
 اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم **وفي حديث**
 البراء انه عليه الصلاة والسلام قال مو منوا امتي شهدا
 ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية **واخرج**
 ابن مندة عن كبشة ام كلثوم قالت دخل علينا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عن هذه الروح فوصفها
 صفة لكنه ابكى هل الميت فقال ان ارواح المؤمنين
 في حواصل طير خضر ترعى في الجنة وتأكل من ثمارها
 وتشرب من مياهها وتاوي الى قناديل من ذهب
 تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا اخواننا واننا
 ما وعدتنا الحديث **قلت** هذا حديث عام في

المؤمنين

المؤمنين ولعل المراد به خاص وهم الشهداء بل قوله تعالى
 في الآية ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم وقوله
 عليه السلام في الحديث الحق بنا اخواننا وان في الحديث
 حذف مضاف اي ان ارواح شهداء المؤمنين
قال القرطبي قد جازي ارواح الشهداء روايات
 ففي حديث كعب بن شمة المؤمن طائر وهو يدعى عليها
 تكون طائرا اي على صورته لا انها تكون فيه **وفي رواية**
 عن ابن مسعود عن ابن ماجة ارواح الشهداء عند الله
 كطير خضر **ولفظ** ابن عمر في صور طير بيض **وفي**
 لفظ ارواح الشهداء طير خضر **وقال لقاسي** انكر
 العلماء رواية في حواصل طير لانها حينئذ تكون
 محصورة مضيقا عليها **ومر** بان الرواية ثابتة
 والثناويل محتمل وهو ان في معني على نحو في جذوع
 النخل والمعني ارواحهم على طير خضر **اولا مانع** من ان
 تكون في الاجواف حقيقة ويوسمها الله تعالى حتى تكون

أوسع من الفضاء **ولا تخفى فساد** من قال يلزم ان يكون
روحان في جسد وهو محال لان التحيل قيام هياثين
بجوهر واحد وامار روحان في جسد فلا كالمجنين في
بطن امه وروحهم غير روحها **والفرق** بين حياة
الشهداء وغيرهم من المؤمنين الذين قيل ارواحهم
في الجنة من وجهين **أحدهما** ان الشهداء برزقون
من الجنة وغيرهم لم يثبت في حقهم مثل ذلك وان جاء
انهم يعلقون في شجر الجنة فقل معناه النعلق وقيل
الاكل من الشجرة وعلى كل تقدير فلا يلزم مساواة
للمؤمنين في كمال نعمتهم في الاكل **الثاني** ان ارواح الشهداء
مخلق لها اجساد وهي الطير التي تكون في هواصلها
ليكمل لها بذلك نعمها فيكون الخلف نعم الارواح المحررة
عن الاجساد فان الشهداء بذلوا اجسادهم للقتل في
سبيل الله فعوضوا عنها بمثل الاجساد في البرزخ
قال الشيخ ابن عبد السلام الموت عبارة عن نزع

الروح

الروح من الجسد لا الى جسد آخر والمجاهد تنقل روحه
الى طير اخر فقتل انتقل من جسد الى اخر بخلاف غيره
يوئيد ما روي عن ابن عمر انما تركب في جسد اخر
فمروا ان كان موقوفا فله حكم المرفوع لان مثله لا يقال
من قبل الراي **قال السيوطي** وقد رايت له شاهدا
مرفوعا وساق الحديث وقال فيه تمسك طائر جسد
من السماء جعل فيه روحه ثم يصعد به الى الله فامر سما من
السموات الاشيعته الملائكة حتى ينتمى به الى السماء
فاذا انتمى به وقع ساجدا ثم يومر به فيكسي سبعين حلة
من الامتبرق ثم يقال اذهبوا به الى اخوانه من الشهداء
فاجعلوه معهم الحديث **وقال الامام ابو حيان** في
تفسيره عند قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في
سبيل الله امواتا بل احياء يختلف الناس في هذه الجهة
فقال قوم معناها بقاء ارواحهم دون اجسادهم
لانا نشاهد فسادها وفناها **وذهب** اخرون الى

ان الشهيد حي جسد والروح ولا يقدح في ذلك عدم
شعورنا به فنحن نراه على صفة الاموات وهم احياء كما قال
تعالى وتري ارجبال تحبها جامدة وهي تمر بالحاب وكما تري
النائم على هيئته وهو يري في منامه ما يبتنع به او يتالم
يويد هذا قوله تعالى ولكن لا تشعرون اي كما تلم
باجسادهم لكون ذلك من الغيب عنكم **وكذا قال**
ابن جرير في تفسيره ولكن لا تشعرون اي لا تروهم
فنعلمون انهم احياء **ولانه** لو كان المراد حياة الروح
فقط لم يكن للشهيد منزلة عن غيره **وقد يكشف**
اسم لبعض الاوليا فيشاهد ذلك كما وردت به الحكايا
من الثقات **قال** بعضهم والظاهر ان رزق الشهداء
بالاكل والشرب في البرزخ ليس للاحتياج بل للاكرام
والثبوت واسم سبحانه وتعالى اعلم **فصل في الكلام**
على ارواح بقية المومنين وقد كثرت فيها
الاقوال **فقال** انها في السما السابعة **اخرج** ابو نعيم

بسند

بسند ضعيف عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ارواح المومنين في السما السابعة ينظرون الى
منزلهم في الجنة **واخرج** ايضا عن وهب بن منبه
قال ان الله في السما السابعة دارا يقال لها البضا تجتمع
فيها ارواح المومنين فاذا مات الميت من اهل الدنيا
يلقاه الامرواح يسالون عن اخبار الدنيا كما يسال
الغائب اهله اذا قدم عليهم **واخرج** سعيد بن
منصور عن ابن عمر انه عزي اسما بانها عند الله بن
الزبير وجثته مصلوبة فقال لا تخزي فان الارواح
عند الله في السما وانما هن جثث **وقيل** ان ارواح
المومنين كلهم في جنة الماوي لانها تاوي اليها الارواح
وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتسمون بطيب
ريحها **نص** على ذلك الامام احمد رضي الله عنه فقال
ارواح المومنين في الجنة وارواح الكفار في النار
واستدل على ذلك بحديث كعب بن مالك وامهاني

وابن هريرة وام بشر وعبد الله بن عمر ونحوها **واخرج**
الامام مالك في الموطا والامام احمد والنسائي بسند صحيح
عن كعب بن مالك قال انما سمعت المومن طائرا يعلق في شجر
الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم يبعثه **واما**
اطفال المسلمين اي ارواحهم فاجمهور على انها في
الجنة **وحكي** الامام احمد الاجماع على ذلك **وكذلك**
نص الامام الشافعي على انهم في الجنة **اخرج** سعيد بن
منصور عن مكحول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان ذراري المسلمين ارواحهم في عصفور خضر في
شجر الجنة يكفلهم ابوهم ابراهيم عليه السلام **واخرج**
الامام احمد والحاكم والبيهقي وابن ابى الدنيا عن ابى
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولاد المؤمنين
في الجنة يكفلهم ابراهيم وسارة حتى يرداهم الى اباؤهم
وفي حديث اخر كل مولود يولد يولد في الاسلام فهو
في الجنة شعبان ريان يقول يارب اوردني ابوي

وقالت

وقالت طائفة من الصحابة الارواح عند الله
صح ذلك عن ابن عمر **واخرج** ابن منذ من طريق
الشعبي عن حذيفة قال ان الارواح موقوفة
عند الرحمن تنظر توعد لها حتى ينفخ فيها **واخرج**
ابن ابى الدنيا عن عبد الله بن عمر بن العاص انه سئل
عن ارواح المؤمنين اذ ماتوا اين هم فقال صور طير
بيض في ظل العرش **وقالت طائفة** ارواح بني
ادم عند ابيهم في البرزخ عن يمينه وشماله لما في
الصالحين في قصة الاسراف لما فتح علونا السما فاذ اهل
قاعه على يمينه اسود وعلى يساره اسود فاذ انظر قبل
يمينه ضحك واذ انظر قبل شماله بكى فقلت جبريل من هذا
قال ادم وهذه الاسود عن يمينه وشماله نمر بنيه
فاصل اليمين منهم اهل الجنة والاسود التي عن شماله اهل
النار الحديث **وذكر** بعضهم عن اسحاق بن راهويه انه
ذكر هذا الذي قلناه بعينه **وقال** على هذا اجمع اهل العمل

قال ابن حزم وهو قول جميع اهل الاسلام وهو قول الله تعالى فاصحاب اليمين الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة الاية فلا تزال الارواح هناك حتي يتم عددها يرجوعها الي البرزخ فتقوم الساعة **قال بعضهم** وظاهر هذا القول يقتضي ان ارواح الكفار في السما وهو مخالف للقران وحديث ان السما لا تفتح لروح الكافر **واجواب** انه ورد في بعض طرق الحديث ما يزيل هذا الاشكال ولفظه واذا هو تعرض عليه ارواح ذريته فاذا كان روح المومن قال روح طيبة اجعلوها في عليين واذا كان روح الكافر قال روح خبيثة اجعلوها في سجين الحديث **ففي هذا** انه تعرض عليه ارواح ذريته في السما وانه يامر بجعل الارواح في مستقرها فدل علي ان الارواح ليس محل استقرارها في السما الدنيا **قلت** ورايت في كلام ابن وهب ان مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها

اي

اي عن عمن ادم وشماله قال وهذا ما دل عليه الكتاب والسنة واطال الكلام ثم قال ستوفاهما فترجع الي البرزخ التي رها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به الي سما الدنيا ارواح اهل السعادة عن عمن ادم وارواح اهل الشقاوة عن يسار عند منقطع العناصر الماء والتراب والهوا والنار تحت السما ولا يدل ذلك علي تعادله بل هو لا عن عمنه في العلو وهو لا عن يسار في السفل والجن **ونعم** ابن حزم يخو هذا فقال ان الله خلق الارواح جملة قبل الاجساد وانه جعلها في برزخ وذلك البرزخ عند منقطع العناصر حيث لا ما ولا هوا ولا تراب ولا نار وانه اذا خلق الاجساد ادخل فيها تلك الارواح ثم يعيدها عند قبضها الي ذلك البرزخ وتجعل ارواح الانبياء والشهداء الي الجنة **قال** بعضهم وهذا قول لم يقله احد من المسلمين ولا هو من جنس كلامهم وانما هو من جنس كلام الفيلسوف **وقيل**

ان الارواح كلها في الصور **وفي بعض** التفاسير ان في
هذا الصور ارواح الخلايق كلها انفسها وجناتها وهواها
في الثقب التي في الصور لان فيه ثقباً بعد دار وراح
الخلايق **قلت** لكن يشكك عليه ان الصور فوق السماء
المابعة تحت العرش والسماء لا تفتح لارواح الكفار
سالم يرد بالارواح كلها ما عدا ارواح الكافرين **او ان**
الصور محيط بالعالم فقد ورد ان كل دابة فيه
كعرض السماء والارض **وقيل** ان الارواح اذا خرجت
تكون بين السماء والارض **وقيل** ان ارواح المؤمنين
مرحلة تذهب حيث شئت اخرجهم ابن ابي الدنيا عن
مالك بن انس **وقيل** ان ارواح المؤمنين في بروج
من الارض تذهب حيث شئت اخرجهم ابن منذر عن
سعيد بن المسيب عن سلمان **قال** ابن القيم البرزخ
هو الحاجز بين الشين فكانه اراد في ارض بين الدنيا
والآخرة **وقالت طائفة** تجمع الارواح بموضع

من الارض فارواح المؤمنين تجمع بالجابية **وقيل**
يسير من مزمر وارواح الكفار تجمع ببرهوت فالجابية
موضع بالشام وبرهوت باليمن **وروي** هذا القاضي
ابو يعلى الحنبلي وهو مخالف لنص الامام احمد من ان
ارواح الكفار في النار ولعل ببرهوت اتصالهم
في قصرها كما روي ان تحت البحر جهنم **واخرج** الحاكم
ان كعب الاحبار ارسل الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
يساله عن ارواح المؤمنين اين تجتمع وارواح اهل
الشرك اين تجتمع فقال اما ارواح المؤمنين فتجتمع بأرجاء
واما ارواح اهل الشرك فتجتمع بصنعاء فصدق كعب
على ذلك **وقيل** ان الارواح على امنية قبورها وبه
قال ابن وضاح وجماعة **قال ابن عبد البر** هذا
اصح ما قيل قال وحديث السؤال وعرض المقعد
وعذاب القبر وزيار القبر والسلام عليهم وخطابهم
مخاطبة الحاضر العاقل والعلوي **قال ابن العربي**

وهو اصح ما ذهب اليه ووجه هذا القول قوله عليه الصلاة
والسلام حين خرج الى المقابر السلام عليكم دار قوم مؤمنين
والسلام انما يكون على الموجود ولا على المعدوم **وفي الصحيح**
انه صلى الله عليه وسلم قال ما من احد تم قبض راحته كان
يعرفه في الدنيا فيسأل عليه الاعرف ويرد عليه **السلام**
وفي الصحيح انه صلى الله عليه وسلم نادى اهل القليب فقال
له عمر في ذلك فقال ما انتم يا سمع منهم الا انهم لا يستطيعون
ان يجيبوا الي غير ذلك من الاحاديث **قال العلامة**
ابن القيم رحمه الله تعالى مسلة مقر الارواح بعد الموت
عظيمة لا تشقي الا من السمع وقد قيل ان ارواح المؤمنين
كلهم في الجنة الشهدا وغيرهم اذ لم تجسدهم كبرية ونحوها
لقوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وترحان
وجنة نعم ثم قال ان اريد بقوله هذا انها ملازمة
للقبور لا تغارقها فهو خطأ يرد الكتاب والسنة
وعرض المقعد لا يدل على ان الروح في القبر ولا على قبائره

بد

بدل على ان لها اتصالا به فصح ان يعرض عليها مقعدها
فان للروح شانا فتكون في الرفيق الاعلى وهي متصلة
بالبدن بحيث اذا اسلم المسلم على صاحبه ردا للسلام **ثم**
قال فللروح من سرعة الحركة والانتقال الذي كلهم
البصر ما يقتضي خروجها من القبر الى السماء في اذني لحظة
وشاهد ذلك روح النائم فقد ثبت ان روح النائم
تصعد حتى تحرق السبع الطباق وتجدد له بين يدي
العرش ثم ترد الى جسده في ايسر زمان **قال** ثبت بهذا
ان لامنافاة بين كون الروح في عليين او الجنة او السماء
وقد مر بعض كلامه في هذا فراجع **فثبت** بذلك
ان للروح اتصالا شديدا بالجسد ولا يعمل كنه ذلك
وحقيقته الا الله عز وجل واذا كان النائم يعرج بروحه
الى العرش مع تعلقها ببدنه وسرعة عودها اليه
عند انتباهه فابرواح الموتي المجرى من ابدانهم اولى
بعروجها الى السماء وعودها الى القبر في مثل تلك السرعة

وقد أشار الحافظ ابن حجر في فتاويه لخوا هذا فقال
 ان ارواح المؤمنين في عليين و ارواح الكفار في سجين
 ولكل روح اتصال بجسدها اتصال معنوي لا يشبه ^{تصال} الا
 في الحياة بل اشبه مثنى به حال النائم وان كان هو اشد
 من حال النائم اتصالا **قال** وهذا مجمع بين ما ورد من
 ان مقرها في عليين او سجين **قال** واذا نقل الميت من
 قبره الى قبر فالانصال المذكور مستقر وكذا لو تفرقت
 الاجساد انتهى **وقد جمع العلامة** ابن القيم رحمه الله
 بين الاحاديث الواردة في الارواح فقال لا يحكم على قول
 من هذه الاقوال بالصحة ولا على غيره بالبطلان بل الصحيح
 ان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ اعظم
 تفاوت **ولا تعارض** بين الادلة فان كلامها وارد
 على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السموات والارض
فمنها ارواح في اعلى عليين وهم الانبياء وهم متفاوتون
 في منازلهم **ومنهم** ارواح في طيور خضر تسرح في الجنة

حيث

حيث شئت وهي ارواح الشهداء اجمعهم فان منهم من يحبس
 عن دخول الجنة لدين او غيره كما في الحديث **ومنهم**
 من يكون علي باب الجنة كما في حديث ابن عباس **ومنهم**
 من يكون محبوسا في قبره كحديث صاحب التلمذة انها
 تشتعل عليه نارا في قبره **ومنهم** من يكون محبوسا في
 الارض لم تصل روحه الى الملا الاعلى لكونها روحا
 سفلية ارضية والانفس الارضية لا تجتمع الانفس
 السماوية كما انها لا تجتمعها في الدنيا فالروح بعد المفارقة
 تلحق باشكالها واصحاب علمها **والمرجع من احب**
ومنهم ارواح تكون في بحر من دم الى غير ذلك
 فليس للارواح مستقر واحد ومع ذلك فلها اتصال
 باجسادها في قبورها يحصل له من النعيم ما كتب له انتهى
وقد أشار لخوا هذا صاحب الافصاح فقال
 المنعم على جهات مختلفة **فمنها** ما هو طائر في شجر الجنة
ومنهم ما هو في خواصل طير خضر **ومنهم** ما هو في خواصل

طير بيض **ومنها** ماهو في حواصل طير كالزراير
ومنها ما ياي في قناديل تحت العرش **ومنها** ماهو
في أشخاص صور من صور الجنة **ومنها** ماهو في صور
تخلق لهم من ثواب اعمالهم **ومنها** ما تشرح وتتردد
الى صورتها ثروها **ومنها** ما تلتقي ارواح المقبولين
ومن سوي ذلك في كفالة ابراهيم ميكائيل **ومنها**
ما هو في كفالة ادم **ومنها** ماهو في كفالة ابراهيم
قال الامام القرطبي وهو قول حسن يجمع الاخبار
حتى لا تشد افع انتهى **قلت** لكن بقي هنا شيء
نبه عليه بعضهم فقال ومع ذلك فتعلمها العاقل
باق لها الا ان الكثيرة استقرارها ما ذكرنا كما ان
بعضها يكون بهذا القبر من ظهر يوم الخميس الى شمس يوم
السيب ينظر الزاير **ومع ذلك** فانضالها مقامها
الاعلى باق معها فلا يقال انها فارقت فانقطع غيرها
منه اذ العالم البرزخي يصير اقرب شيئها بعالم النوم

تنتفي

تنتفي فيه المسافات والابعاد وتقطع فيه الكثافات
الجسمية فتصير الروح غير محجوبة بشي من ذلك للقوة
التي جعلها الله لها ولوجب شان عالمها ذكر ذلك الامري
في اكار الافكار **وذكر بعضهم** ان الارواح تعم بالزائر
متي زار وتخصر لاجله بقنا القبر اي جانبه وترد على كل
مسلم سلامه مع بقائها على ما هي عليه من الاتصال بعالمها
الاعلى ومع مدها الاغلي عالمه بما يقال مع عرض اعمال
الاولاد والخدمه والا صدق اعلمها كل ليلة جمعه او كل
ليلة اثنين في قول مرويات الاول قوية وتري الزاير
في اي وقت زار بأي مكان كان حتى ثبت في السنة
علم اهل المقبرة المتسعة فراح مسلم سلم براس المقبرة
ولو بحيث يسمع نفسه ويرد عليه السلام كل من كان
بالمقبرة من الاموات انتهى **وقال الحكم الترمذي**
الارواح تجول في البرزخ فتبصر احوال الدنيا والملائكة
تحدث في السماء احوال الادميين وارواح تحت

العرش و ارواح طيارة الى الجنان الى حيث تثبت علي
اقدارهم من السعي الى الله ايام حياتهم والله سبحانه اعلم
قلت هذا الذي مر ذكره كله في ارواح بني آدم
وهل كذلك ارواح اجن الطاهر انهم كذلك ولكن
ما حكم ارواح بقية الحيوانات من وحش وطيور
وحشرات فهل تموت ارواحها تموت اجسادها
اولا فان قلنا بالثاني وهو الظاهر فابن مستقر ارواحها
لم ار في ذلك نقلا سوى ما مر من ان ارواح الخلائق
كلها انسها وجننها وهوامها في الثقب التي في الصور
فبما كان علام الغيوب الذي ليس علم شيء
عنه عجوب يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور
لا اله الا هو كل شيء عنده في كتاب مسطور
خاتمة الحشر لغة الجمع تقول حشرت الناس
اذا جمعتهم والمراد به في القيامة جمع الاجزاء بعد
التفريق مع احياء الابدان بعد موتها وهو مذهب

الجمهور **اذا علمت هذا** فمذهب اهل الحق ان
المعاد جسماني وروحاني وان الناس يبعثون
باجسادهم وارواحهم حفاة عراة غرلا **وهب**
الفلاسفة الى ان المعاد روحاني فقط وهو مذهب
باطل **وهب** قوم الى انه جسماني فقط وهو مذهب
من يقول ان الانسان عبارة عن هذا الهيكل المحسوس
لا غير **والصحيح** المذهب الاول يقتضي الكتب الالهية
واقوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ان العقل يجوز
ذلك ولا يحيله **حيث تقر هذا** فاعادة المعدوم
عند اهل الحق جائزة عقلا وثابتة بالسمع حسا الله
افترضته الكتب الالهية على السنة الانبياء وتواتر ذلك
عندهم وشاع وذاع **ووافقت المعتزلة** على ذلك
بناء على ان المعدوم شيء فلو لم يقولوا به لاحالوه لان
المعدوم قبل الوجود عندهم قابل للوجود فكذا اذا
انعدم بعد الوجود **وعند** اهل السنة المعدوم

في محض وهم مع ذلك قائلون بجواز اعادة **ولم تكلم**
في اعادة الاعراض قولان **احدها** جواز اعادة
وهو الصحيح انه تعالى قادر على كل شيء **الثاني** عدم جواز
وهو قول الفلاسفة وبعض المعتزلة كابي الحسن البصري
واخوارزي والكرامية **واعلم** ان مذهب الاكثرين
انه تعالى يعدم الاجساد ثم يعيدها **وبدل** عليه وجوه
احدها قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه والهادك
هو الفناء **والثاني** قوله تعالى وهو الذي يبدأ
المخلوق ثم يعيده حكم بان الاعادة مثل الابتداء ولما كان
الابتداء خلق الذوات والثاليف وجب ان تكون
الاعادة كذلك **وقال شارح المواقف** هذا
يعدم الله الاجزاء البدنية ثم يعيدها او يفرقها
ويعيدها الحق انه لم يثبت في ذلك شيء فلا يجوز فيه
بشيء لعدم الدليل على شيء من الطرفين وليس في قوله
تعالى كل شيء هالك الا وجهه دليل على الاعداد فان

هلا

37
هلا كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة وزوال
الثاليف كذلك ومنه يسمى فنا عروفا فلا يتم الاستدلال
بقوله تعالى كل من عليها فان على الاعداد ايضا **وفي الصحيح**
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
شيء من الانسان الا بي الا عظم واحد وهو عظم الذنب
ومنه يركب الله المخلوق يوم القيامة **وفي الصحيح** ايضا كل
ابن ادم يأكله التراب الا عظم الذنب منه خلق ومنه يركب
وذكر المفسرون عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها قال لا تزال
الخصومة بالناس يوم القيامة حتى يتحاصم الروح
والجسد فنقول الروح رب انت خلقتني ولم تكن
لي يد ابليس بها ولا رجل امشي بها ولا عين ابصر بها ولا
اذن اسمع بها فحيث فدخلت في هذا الجسد فضعف
عليه انواع العذاب ونجني فيقول الجسد يا رب انت
خلقتني بيدك فكننت كالكثيب ليس لي يد ابليس بها

ولا رجلا مشي بها ولا عين ابصر بها ولا اذن اسمع بها فاحذر
 كشعاع الثمر قد غرقي فيه نطق لساني وبه ابصرت عيني
 وبه سمعت اذني وبه مشيت رجلي فضعف عليه انواع العذاب
 ونجفي قال فيضرب الله لها مثلا باعني ومقعد دخلا بيتا
 فيه ثمار فالاعمي لا يبصر الثمرة والمقعد لا ينالها فنادي المقعد
 الاعمي انتني حتى تخاني فدنا منه وحمله فنال الثمرة واكلمها
 واطعم صاحبها فعلى ايتهما العذاب قال لعلها معا قال الله
 فعليكما العذاب جميعا **نسال الله سبحانه** ان يجيرنا
 من العذاب. وان تحشرنا عنه في زمرة الاجاب. وان
 يرينا وجهه بلا سابققة عذاب. وان يمن علينا في الدنيا
 بالعارفة انه كرم وهاب **وصلي الله وسلم** على سيدنا محمد
 واشرف المرسلين وعلى سائر اخوانه من النبيين وعلى ال
 كل وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين **والمسؤول**
 ممن اطلع فيه على خلل اوفساد سببه السائمة والممل
 ان يبادر الى اصلاحه على وجه حسن ليكون ممن

Süleymaniye U. Kütüphanesi	KİŞİ: AUCU ZADE		YERİ: YENİ YAYIN	270
	MÜSEYYİN PAŞA			

